8. UC42

Nova Acad.a
Januarÿ.
1730.

Introductio Acad.ª
Januarij 1730.

+2.ª fe. ño con la obligacion

Con el motivo de hallarnos ya en año nuevo, lebo congratular
a vra Mrd. con vro feliz, por haver concluido el primer
año de su estudioso trabajo, abriendo ya la calle del cielo de no
vicio, y entrado en la clase de Obrar como professo. Este crecido aug
mento, q.e deven unir la academica en estudios, es alg.as ma
neras la lección de Magdalena, q.do para mejorarse en la ciencia
del amar, se postro como novicia a los p.s del Redentor, y luego
salio profesa en las leyes de la charidad, como prendera i. Mr.
accesit de vista, et redeat profisa. = Confio q.e esta palabra lisonje
ra, obre el año pasado como novicia, pero alentada ya con la
aprobacion del tan.o cabeza de Grege de esta provincia, debe ma
yores ansias, q.e trabajar en el 2.do año como profesa. = los bue
nos años, se calculan por la abundancia de los frutos: y para
q.e yo anuncie los buenos años a los estudiosos academicos, formare
el pronostico por la cosecha de sus loables exercicios.

Ya q.e el pronostico debe ser de este nro primer congreso literario, y la
gracia felicitar a vras Mrds academicos, con el anuncio de los buenos
años. 4. clases de años distinguen los astrologos, uno se llama solar
q.e consta de 365 dias, y un quadrante, q.e se compone de 6. horas. otro
se llama lunar q.e consta de 354 dias, otro se llama bisiesto, q.e
compone de 366 dias. y otro embolismal, q.e tiene de 380 dias
incluyendo 13. lunaciones. mas qual de estos años, he de anunciar
a vras ilustres Academicos? no el embolismal, porq.e el academico en
su saber, debe usar la constancia, y ser amante de la claridad. Ni
poco he de pronosticar el año bisiesto, porq.e el verdadero saber pide
la firmeza. pues los generos de numer.o tiene el sol por el zodiaco, q.e son
de habitenes para delinear los buenos años del saber? no alcan
zan vras academicas, q.e por la copia y abundancia de los frutos, es
peramos la bondad de los años buenos. Pues el sol en el movi
miento de sus pasos, enseña a los cursantes, como an de hacer a
los años buenos, q.e y siguiendo con igualdad su curso, ningu.a de
sus lineas permite los estorbos, ningun embarazo: sino q.e al
contrario, vemos claramente, q.e el sol, camina en el cielo con su calor,
sin alterar su paso, aunq.e le salgan signos opuestos: observemos
como el sol desde Oriente al ocaso y para embarazar su curso
se le opone con su aspecto, unas veces el signo de Toro. otras el de
Leon. otras el de Sagitario, y otras el de Escorpion: y aunq.e tanto sig
no se le oponga, para espantarle con su figura horrible, no por eso
el Sol suspende en el curso de sus dias, sino q.e con paso uniforme, sigue
su rumbo como caminante, para inmortalizarse en el occidente.
Mr.e tamen instanti finis sorte terre. et horas, aut momenta producat, ille
semper intrepidus ad sepulcrum nostri contendit, dixo S. Zenon. Pues mas

+ para prometerles a vras Mrds

Semestr. in gener. cap. 6.

don. 10. hemil. 23.

los Academ.cos en sus lizerarios exercicios, como deuen ordenados para
para q.e assi logren años buenos, en la abundancia y cosecha de frutos: por
que si se debenen asentando en la contemplacion destas lizerarias, por lo
seruir al encuentro regnos y gouernos, se veran desordenados sus mouim.tos
y al cabo del año mayor esca la cosecha de los frutos; porq.e los q.e se propo
nen como aparentes embaraços para los lizerarios exercicios, deuen ser
apreciados prestezas, delos perezosos.

De otro modo enseña el sol alos Academicos, como an de conseguir los bue
nos años: porq.e la palabra año, se deriua de la voz Arm, q.e es lo mismo que
circulo, porq.e el termino de vn año, sirue al siguiente principio; q.e es lo q.e dixo
el Poeta; sic se res per cursum boues.r arnus. Y assi dixeron Pedro Comestor, q.e con
ocen del uso de las letras, y q.e los antiguos escribian sus figuras para expresar las
cosas, significauan al año, pintando vna serpe en forma de circulo, q.e prende
con la boca la extremidad de su cola: Annum figurabant sub specie serpentis,
cuius cauda in os eius reflexa. Por eso en el texto sagrado del Genesis, se
llama circulo el año, si non redemerit, et anni circuli fuerint euoluti:
porq.e como explica el Abulense, se computa el año por el mouim.to del sol, y assi co
mo este tiene su mouim.to circular, boluiendo al mismo punto de salida y
eleuacion q.e tuuo al nacer, assi el año termina su circulo en el punto en q.e
llego a empezar final, acabando a su principio reboluion: Circulus est
eodem in idem reuersio. Pues mirese como el curso del sol meridiano acabe
mico; porq.e imitando al sol en el mouim.to circular, formara vn año muy feliz
eternizando su nombre la fama inmortal.

Comestor. in Genes. cap. 6. Genes. c. 29. et Abul. hic q.e 20.

Dudan los filosofos, si puede darse mouim.to sucesiuo, q.e sea eterno, tenga se
mejante con el mismo principio: y reuuelue con el D.or Aug.no q.e no puede dar
se eternidad en el mouim.to recto, q.e tiene fin y principio: pero q.e el mouimiento
obliquo, puede ser perpetuo, porq.e en el, la p.te final, acaba en principio nuevo
uision. Por lo qual dice S. Ph.e q.e es perpetuo y eterno el amor D.no porq.e es circu
proco y circular su mouim.to. Circulatio conuenit eternitati D.ni amoris, q.e so
lus motus circularis, potest esse perpetuus. El continuo mouim.to en el amor,

S. Ph.e in Pastoral. cap. 4. Hebreis. nomenclat. Lect. 11.

no deroga en cosa su eternidad, porq.e en su mouim.to el fin, permanece en
el principio sin amor; immouible en su permanencia.

Esta eternidad del amor D.no q.e confirma el D.or Aug.no es lag.e del sol publica el
Eclesiastes; pues aunq.e su mouim.to sea sucesiuo, pero en el circulo del año,
uno q.e elabora el principio con su termino; porq.e explica su mouim.to diente
modo: ori.r sol et occidit et ad locum suum reuertit. ibiq.e renascens gyrat per
meridiem - nace y muere el sol, y en llegando al punto occidental, buel
ue a renacer para q.e se eternize su ser. Pero se ha de aduertir, q.e el sol en pr.o emi
ferio, solo forma un semicirculo mediando gran distancia, entre el principio
y el fin, y assi es licito el entender q.e el mouim.to del sol, tenga un linage
de eternidad, porq.e en llegando al lugar de occaso buelue a renacer.

+ distancia local

Mas deuota la duda de S. Leon, con deuer, q.e el sol en el occaso buelue a re
nacer, porq.e alli se junta el principio con el fin, prodiguiendo en alum
brar al otro emisferio, para eternizar su luz, con el mouim.to circular:
ibiq.e renascens, gyrat. y S. Leon = Seculorum heres paterno curru procurre

en

S. Zenon. serm. 2. de Resurr.

solemne mente rotabat, in se proferent diei de ipsa gratia, & suo ocasu, dies sempiternus illuxit. el sol como pe. delos astros, y perfecto delos siglos, eternizara sus lucimientos; porque en llegando a su ocaso, renace gerando asi el otro dia, y es para completar su carrera, y de este modo alumbra al mundo, como dia eterno; & suo ocasu dies sempiternus illuxit.

Pues si el año solar, se mensura por el sol, y este en su ocaso junta el principio con el fin, para ser hazer saber, con el movimto circular, mudanse los Rres. Pradem. como el sol, siguieren acer a este año feliz; y si con los afanes de sus aplds, llegaron al termino glorioso de este año pasado, sera a este Reprehensorio, el sacar del sepulcro nuebo esperto, para inmortalizarse con las generaciones del mundo: que si su entendimto. rebuelve las historias del tiempo pasado, con cabida de comprehender en breue nario acer un trabajo en beneficio del bien publico, ponziendo por otra escritura sus altos. sabrezas para su nombre años eternos. = Asi lo sabio David en su salmo. dize q. rebolvio en su entendimto los anales historicos de los tiempos pasados, para inmortalizarse con los años eternos: cogitaui dies antiquos et annos eternos in mente habui. y el Sto. Jacobo Patriarca Egipcio Obispo constantinopolitano, explica assi este verso: cogitaui dies antiquos rebolviendo et pervolvendo historias, et annales antiquorum. Pero empleando David sus pensamientos en examinar los anales antiguos, merecio q. se inmortalizase su mente con años eternos. et annos eternos in mente habui.

Jacobus Patriarcha Constantinopolitanus in psalm. 76. v. 6.

Asi an de reverenciar los años, los Rres. Pradencios, porque en este año el circulo de sus estudios, adelantando sus trabajos con la lectura de los libros antiguos, para los años buenos, se conozcan por la abundante cosecha de sus frutos. y su nombre perseuere en la inmortalidad por años eternos. Gozen pues disfruten una felicidad de años, ya que reinan en el nuebo año a la raya de sus buenas obras, permaneciendo como el sol en su ordenado curso; como en sus rayos del sol. consigan en este año sus cosechas, como el mar abunda de ondas, la tierra de plantas, y la playa de arenas. prospere el cielo su trabajo, logrando de Hercules el braco, de Saturno el consejo. consigan de Apolo la salud, de Pallas la equidad, de Diana la attencion. tengan de Mercurio la ambidestra, de Ares la audacia, y de Flora la dicha, para que en todos los bienes sea año Rabundante cosecha.

...defiende que en S. Agustino fue mas ardua
... el Cielo de retractar los errores que no el de con
... Estar con su culpa. en 2. de febrero de el año de 1726.

Sabeis tan justo distinguirse nuestra Cabeza donde se
distingue por grados la gracia y el merecimiento diferencia
anda esta literaria academia tan prevenida averiguan
mas y menos de perfeccion de estos relevantes actos de
mis S.S. D. Agustino. mas como son tan paralelos en todas
lencia, todo razon pide que tan bien se vierda que fuesse
fiel de ninguno, sino agravio que se decirse: Inveniam ert
minus dabeni. porque cada uno de por si se granjea, hoy
elogios de non ita Inveniam similis illi y el nos
mando. acordando que la diversion que de solares cuenta
Sierio, de no afirmar jamas en palabra ni menos en escrito
cosa por el recio segun el conel descubriendo de el tiempo ama
necesse mas cierto de lo contrario, no se dispense aver sido su
dacion menos considerada y de ignorancia mal presumi
dos, abrigame abrigo de esta prudente maxima virtud el bien
go de el presente empeño. pero como V.S. empeño mi desse
lo a defender, quien sabe mas bien el acto de las retractacio
nes, que el de las confesiones pues no ha lugar el alago y aplau
viendose entrado la mano a discurrir en este optimo
de el problemma. y desde luego me parece, que quantos
sustancial concurren al asumpto, todos dicen a favor de
la retractacion de los errores, y que esta, evitando la confe
sion de sus culpas, recoje los frutos, y la grande honra de sus
mos.
Sabido de el empeño y sabiendo de V.S. Ilustrisima, quan bien
pues Sarvarey nos instruien, no solo enseñando, si tambien
obrando: Instruant nos Sanctorum non solum doctrinae sed etiam
exempla. tengo por cierto que N. S. Sarvador de gratissima
bonitate quiso que todos los Sarvadores fuesen Apostolicos re
ogativa, de tambien la vida singular y rara de enseñarnos
con sus obras, que con sus sermones. declarandole como el Apostol
thomas, sus errores, los mas profundos secretos. y asi no dispen
be a tanto distinto ingenio, docto, y anno fuesse acto mas heroico
que la publica confession de sus yerros | la expresa retractacion
de sus errores.

Sean q.
Ecclesiastes. cap. 32.
vobis. 31: 33
part. 1 vobis
tos.

S. Amb.
l. 1. 6. de fide
cat. c. 6.

Deuese entender que S.n Agn.e gozeo dos generos de errores. Los vnos fueron culpables, porque fueron manifiestos antes de su conuersion. Los otros inculpables. Ya conuertido, mezclados entre los aciertos de sus libros escriuio por el, siendo catechumeno, Bautizado y Obispo, y pasmo de los sabios. y declarense de cuios, es la presente controuersia. porque aquellos como fueron errores hereticos, se reducen en alguna manera, a declarase de sus pecados, ya que en sus confessiones lo hizo; donde se deue aduertir para gloria de mi Padre, que nada dixo que retractar en los tratados de gracia, escritos contra Pelag.o y sus secuaces, que no dexo en todos los demas errores, y ygnorancias en la Religion, sin enmienda. y finalmente aduierto que como S.n Agustin, para escriuir los dos o los trece libros de sus confessiones y los 93 de sus retractaciones hizo muchos y circunstanciados discursos Especiales, prouare el assumpto con dos classes de razones. Ya breues aprouadas, y Ya otras probatiuas mas.

sea la primera prueua. mas fea es en el hombre la ygnorancia que la malicia. luego mas de humilla el hombre, manifestando sus errores que no descubriendo sus culpas. la consequencia es euidente. porque la mayor humildad se prueua en manifestar los mayores defectos. el antecedente se prueua. aquella priuacion es mas fea y vil, que priua de la forma mas fuerte y noble. la ygnorancia priua al hombre de forma mas fuerte y noble, que la malicia: luego la ygnorancia es mas fea y vil que no la malicia. la mayor es de el Philosopho en el 4. de los Ethicos: pessimum est quod contrariatur optimo. y lo Thomas en la 2. 2æ. dice: grauius est habitus vitiosus quod priuat virtutem aduersam. porque como la priuacion formalmente sea mala por lo que priua de lo bueno, la que priua de mayor bien se supone ser la peor. la menor de prueua. la ygnorancia priua de la sciencia, y la malicia priua de la virtud. la sciencia es mas noble que la virtud: porque es Reyna de las virtudes, fuy y casi numen de el cielo humano, y muy bien seruida que sea en el solio de lo racional. por cuias razones con Dios se entiende proceder primero principio del genio el verbo sabiduria de el P. -que el Spiritu Sto amor procedente de el Padre y de el hijo. a mas, que la sciencia tiene mas noble objecto que la virtud. pues tiene lo verdadero, y la virtud lo bueno. lo bueno cede en nobleza a lo verdadero enseña la methaphisica. y Estagirita libro 3. est veritas magna diuina per omnibus. por cuias razones los Philosophos morales comunmente enseñan que como la nobleza nace de los dos Padres, sciencia y virtud, se deuga mayor la nobleza que nace de la sciencia, que la que de origen de la virtud: assi como Reynas traquet de uno y otro derecho, y se ve claro, pues los varones sabios, por meramente buenos jamas gozan de las Republicas Priuilegios

Mes. 4 ethic. c. 4 con 2 thes 2. 2æ. q. 73. ar. 4.

Estag. lib. 3 c. 2 t. 4

lib. 6 de no Gbit. c. 5.

de hidalguia, pero si los tuvieran como tales, a mas que la ciencia tiene mas noble sujeto, que es el entendimiento, y la virtud tiene por sujeto ala voluntad, la qual cede en noblesa y dignidad al entendimiento. de donde se infiere ser mas fea y vil la ignoransia que la malisia, y humillarse mas el hombre manifestando sus errores, hijos de su ignoransia, que sus culpas, hijos de su malisia.

Pruevase con. 1. razon. mas se averguensan los hombres de su ignoransia, que de sus maldades: luego mas se humillan los que confiesan su ignoransia y errores, que los que manifiestan sus maldades. la consequensia es cierta; porque como el rubor, segun el S.

Ales. 4. lectio cor. — de los Theologos sea un temor dela ignominia, por cuia razon S.

Aug. in Psal. 68. — dize: infirmitas humanae animae plerumque verecundiae esse confusionem subjicit. non quia objectum est, sed quia creditur, de cuio credito

D. Thom. 2. 2. q. 144. art. 2. — nace la ignominia. y Sto. Thom. 2. 2. qui maiorem pudorem subit maiori ignominiae se exponit et proinde vilioribus et contemptibilioribus se prestat, unde maior humilitas existit. el antecedente de que el hombre mas se averguensa de su ignoransia que de su malisia se prueva. porque muchos a cada passo se glorian de su malisia:

Isai. 3. Psal. 51. — peccatum suum, quasi sodoma predicaverunt nec absconderunt, Isai. 3. quid gloriaris in malitia? Psal. 51. y aun aquel pecado que no cometieron con vana ostentasion y sobervia celebran averle cometido,

2. Reg. c. 1. — como el Amalecita, que no aviendo atrevido acabar de matar a Saul delante de David, se gloriava de averlo executado. y S. Aug. en sus confessiones,

Aug. lib. 2. Conf. c. 3. — hablando de este defecto suio, dize: audiebam eos (esto es a sus compañeros) jactantes flagitia sua et tanto gloriantes magis, quanto magis turpes essent, et libebat facere non solum libidine facti verum etiam laudis. quid dignum est vituperatione nisi vitium? ego ne vituperarer, vitiosior fiebam, et ubi non suberat, quo admisso equarer perditis, fingebam me fecisse quod non feceram, ne viderer abjectior, quo eram innocentior, et ne vilior haberer, quo eram castior.

Por la contra pero, no ay quien no se averguense mucho de su ignoransia, y que no la oculte con todos los modos possibles; porque

Proverb. 17. — sabe el hombre, (el Espiritu Sto.) que nada es tan proprio dela ignominia, y que el temor de la ignominia es la verguensa. los Philosophos academicos, dize marco julio, todo lo disputavan problematicamente para tener assi mas libre el effugio y facil la salida

marc. Jul. lib. 2. q. — de los lasos de los argumentos contrarios. y con esto nunca pudiesen convensidos y tapados de ignorantes, como lo dixeron de Socrates. los demonios sobervisimos y presumidos, quando antiguamente desde los simulacros respondian oraculos a las gentes, hablavan con ambiguidad, para que en todo acontecimiento contrario tuviese lugar de interpretar sus respuestas, y assi no fuesen desmentidos

Euseb. lib. 6. de prepa. euang. c. 10. — por ignorantes. de que trahe varios exemplos Eusebio y Socrates. lo

Socrat. lib. 4. de hist. Eccles. c. 15. — esto mismo atendieron los magos y hechiseros de Pharaon [illegible] necessitados a confessar el dedo de Dios, [illegible] para no descubrirse de ignorantes en sus respuestas, [illegible] a deçir: nemo est

lo nio super terra, qui super omnes deus Deo gratias dixerat. Luego
impida tenga razon en el hombre descubrir su ignorancia, y
manifestar su malicia. y assi manifestar la ignorancia prueba
contra dignidad.

Sea tercera razon. el honor, como es la fuida sombra de la virtud corona
de nobles hombres, suave respiro de generosos, y fugitivo rayo de
la agena de la inmortalidad, es el más sagaz y fallaz maestro de un
obstinado empeño, que con deseosos preciosos de devoción y gloria
ilustra hasta su precipicio, para que el hombre no retrate la mancha
honrosa empresa ni disminuia la gloria de sus virtudes. el hombre
considera por mayor honor la fama de sabio, que el nombre de ver
tuoso. Luego mayor empeño hase el hombre de no disminuir el
credito de la sciencia, manifestando su ignorancia que de tener
la opinion de virtuoso, desta via conoce malicia: la razon es cier
ta, porque como el honor es el fruto propio de la virtud segun sto
thomas: honor debenus soli virtuti, [illegible] a este fruto es
el mayor empeño de el hombre virtuoso. la consequencia es cierta
porque de no perder su mayor y más sustancial honor hase el hombre
mayor empeño y assi lo hase de no descubrir los mayores defectos que
quitan el mayor honor. la menor se prueua. el mayor honor natu
ralmente es debido a la mas noble virtud, que es la virtud de que
el honor. la sciencia es virtud mas noble que la virtud moral:
luego el hombre considera por mayor honor el credito de sabio, que
el de virtuoso. la mayor y consequencia son entendidos. la menor se
prueua. primeramente dice S. Juan crisostomo sobre aquellas
palabras de S. Pablo ad corintios: scitis mundi est ignorantia Deum
ajo: ostendit eos esse omnium nobilissimos qui scientiam habent
rerum altissimarum; nam dicit, aut ille sed quia nostis eos quod
qui nos fecit sapientes, justos et sanctos. hoc enim est: scitis
nostri sapientiam. donde el sto supone, que hasiendonos opo nobles
por medio de las dos virtudes sciencia y virtud moral. la primera
la nobleza nace de la sabiduria y la segunda de la virtud. luego
el mayor honor y empeño es debido a la sciencia.= pruebase la mis
ma menor. como segun el principio de la metaphisica todo
hombre naturalmente desea saber y echar de si la ignorancia:
omnes homines naturaliter scire desiderant. tal empeño hase
el sabio dicimiento de si, que como si cada concepto suio fuesse una
palas nacida de el celebro de Jupiter, se armas con el escudo de
mantenido esta obstinacion en el qual sugestionada es la muerte
sus quien no la engendra nace, quien la nutre sino quien la
nota y la manifiesta, y llegado con la presuncion segun dize
marco de Vergel; y assi no sabran sacrilego secreto de Jupiter a
Pisces el arcano de la inmortalidad: ego [illegible] non mutor?
y sobre esto, porque aprendido en la escuela del honor el ayuno [illegible]
[illegible], dicere non quitabamus. amen por lo que ya dicho

11 precioso y
d. Prag. 2.15.
1. 1 rg. ar 4.
Reopard. dicen
honor é cumplido
premio
y é nuby poca
capacidad.
11 como proprio
proprio dellas el honor.

d Crisos.
homil. 4.
sug. cap. 1. Epis
ad corinth. 1

malachias 3
v. 6

11 animad

Aug. lib. de Spe. c. 7. in c. 34 Ezechiel. que assi se responde a los Augustinos que pecado sea el conocerse: y se volo cerrare de todo punto. a aquel responda el dicho Augustino: no perdio mas de lo uno: mas lo otro no le mejoro: pues el perdio el ingenio de la voluntad en sus culpas, mas de ingenio y empeño de el entendimiento, porque el perdio se dice alli errare: y alli dice: pertinacia indocti postponens. de la ignorancia de la razon nace la pertinacia de la voluntad: luego errar amor y empeño considera el hombre en ser sabio que en ser vicioso, y assi mayor empeño haze el hombre, en no retractar sus errores, que en dejar de manifestar sus culpas. confirmase con

2 Reg. c. 16 v. 17. la Escritura. Luego de cuydado David a Semeyas de Reyna, quito los bienes de Miphiboseth hijo de Saul, y los dio al criado de Saul Siba. Siba dixo que Miphiboseth queria hazerse rey. David lo creyo al Rey, y le respondio enojado: quid vobis filii Seruiae quod loquimini? Saul. Salio fuera el Profeta y assi llamo a Semeyas: en la Profecia de Isaias. Vn Rey dan Juro y Semeyas como David, continuo al que hizo una sentencia notoriamente injusta: dice Isaias que no cesara su ira y manifestara su indignacion. Luego mas dano hizo Semeyas en

Prov. 18 v. 3. Reg. c. 19. dejar de decir que no el de retirarse. por cada motivo, muchos dexan de hazer un ingenio y capacidad muy grande a menos nada perder sus obras, o no cumplir sus promesas, retractando sus errores, que como dice Salomon hazen estos aquellos que decepti semel, et in varios Jul. Leb. in vita mori. Joh. in 16. dogmatis errores delabuntur. De que da la razon el Angelico Doctor: regale hoc datur, quo cepit vivere: vbi vero quis aggressus fuerit, nullo pacto a proposito declinare destinet, quod mente sua decrevit firmiter retinet.

Sea la 4 prueba propia de nuestro caso. los ordenes de la naturaleza y de la Doctrina, Segun el Filosofo piden que de las cosas faciles se proceda a las mas dificiles. S. Augustin examino los libros de las Confesiones, antes de los de sus retractaciones: luego mas facil, manifestar sus culpas, que sus errores. La razon es bien clara; porque las Confesiones fueron escritas cerca de los años de el S. de 400, poco despues de ser S. Augustin Obispo, y las retractaciones veinte años despues, siendo ya viejo el S. como el lo confiesa con sus mismas palabras en las retractaciones, cuando hablando de semejantes errores en las Confesiones. De consiguiente se prueba como la facilidad en confesar sus culpas dificiles, y mas dificil de manifestar sus errores para ser vencido: asi como el dar mas fidedigna verdad. Luego siendo mas dificil retractar los errores que confesar sus culpas, aquel acto fue en S. Augustin mas heroico.

Segunda razon propria. quien no ve de mas alto grado y dignidad quien mas se rebaja. Luego se le sigue mayor vergüenza en manifestar los defectos de sus culpas, quando no peruia dignidad, y esto

Silvia. lib. 4 Proverb. c. 4. Ezechiel. 22. v. 5.

Seneca. in natural. 6.

Epist. ad Marcell.

Exod. 32.

S. Aug. Epist. 7 ad Marcellin.

S. Agustin de

Año siendo Heresiarca, y archiheresiarca, y corrector de los errores, siendo catedratico Sacerdotal Presbitero, Fundador Abisso, santo y assombro de los Angeles: Luego mas al vegano, y rustico deuia de ser, en publicar sus ignorancias en los errores, que dize trasegadas en las culpas. La mayor de prueua. donde es muy sublime la prerogatiua es mayor el defecto. dize Silviano. Vbi sublimior est prerogatiua maior est culpa, y lo cerrifica el Espiritu Sto: Sordida rubigo grauior ferro. quanto es mayor el defecto, tanto es mayor la verguença en descubrirle, porque es mayor la ignominia que se teme, por esta razon dize Seneca, que los hombres de alto grado, nunca faltan bastante noche para encubrir sus errores y culpas: eas quibus abscondere, nulla unquam alta nox est. y lo confirma Horacio Cano: escriuio mas al vso Horacio de agudo poeta, referiendo Liberio su discipulo, mayor confusion de voces y desconcierto de silabas, que escriuio el maestro le escriuio esta satira: quem recitas, meus est o fidentine libelle; sed male cum recitas, incipit esse tuus. Como marcial tenga tanto primor de sabio, no tuuo sufrimiento para que de el se dixese auer escrito mas errores, que el escritor Siracusano. La mayor gloria del sabio como dize S. Hyg. Es celebrar de su deseo de ingenio: Horacio, nec meum alicubi studium elogium, nulla unquam verbis, ingenii de quo gloriari, reuocare, retter corrigit. Luego quando el Heresiarca es de mas atrogante dignidad y opinion el que hierra, tanto mas vasta le queda que vencer, manifestando su defecto. y assi dize maior derrotidad S. Hyg. manifestando los errores que escriuio, que las culpas abortadas de su liberad.

Sea la septa razon propria. el medio mas fuerte para no dar el hombre vn error cometido al Publico es el temor y miedo de que salga al publico. S. Hyg. para dar al Publico sus errores, huuo de vencer a este miedo: Luego si con la reuocacion de sus errores vencio a este miedo. hizo el acto mas heroico. La mayor es esta. porque fue el que diuano temio a Dios la de que no estaua con el pueblo, ofendido de su idolatria: reguro deum egiptii: callide ei uisum est, ut diuersi ceteri monstrum: placatus quo est Deus, y no dixese Platonico el Egipcio que Dios fue traidor con el pueblo, quanto mas deue ser quedo eficaz, para embargar al hombre dar al Publico sus errores. La menor la prueua el mismo S. Hyg. en el prologo de sus retractaciones: Iterum te flaccine, nouo quidem nullius scripti, sed ad priora scripta scripture sanctae proposita diuinae: si non ipsos quos carpemus, nouo a Deo iudicaremur. Donde lo que mouio a S. Hyg. fue a retractar sus errores: fue el temor de errar mas, no retractandoles. pues de quedarse en pie y firmes con ellos errara a diuino, como lo expresso en la Epistola 9. a Marcelino, diziendo. Nimis periculose de ipsis agitur, quibus erratis, non errare, sed errores suos tueri, et defendere malitiosius, et impudentius incipimus. Donde arguio assi. para no dar al publico el grande error, de no retractar publicamente sus errores

Paser ignorancia, y no pecado. Ignorantes sunt quid faciunt, y auno que ay pecados que no son de ignorancia, ni proceden de ignorancia como dize Sto Thomas. porque segun dize Aristoteles en el 3. de los Ethicos: ay unos malos que son de malicia, de donde nacen los Theologos el principio: ay unos pecados que son de ignorancia: a mas que el mismo nombre muestra y pide a de tener el pecado que es el de ignorancia: como lo dize Dauid en el Psalmo 24. Ignorancias meas ne memineris, Dest pecata: y Moyses en su Cantico: ora pro ignorantijs, y S. Pablo a los Hebreos dize que el sumo Sacrificio en la Ley escriua, una vez en el año entraua en el tabernaculo, y que ofrecia a Dios sangre por sus Populi ignorantias, esto es, por sus propios pecados: y este fue un pco el acto de mayor charidad. pues siendo sabiduria diuina, se pudo como ignorante quando le dezian Semanonica Sexagesimo, lo que dano admiro Pilatos: y respondiera al diuino verbo sin auer mas que Deus vehementer. y assi mismo quando le decian: Prophetiza nobis quis est qui te percussit; quando Herodes le trato de Bufon, y los sabios de la Ley Scapian burla Hecleniacus. donde S. Th. Hay de ellas que no esclama. Este es Deus sapientia mea? y responde: no le quereys: es sabiduria, pues este Deus. padecio Dios un pco de Menoscabo de entendimiento, y no pudiendo un Dios salir de si para subir sobre de si, siendo diuino, salio de si, para venir bajo de si, siendo venido por ignorante. y este fue el acto mas heroico de su amor, y de su humildad.

Respondo. 2. que pco a mas de ser Dios era hombre Inocente, y casi cargaua por los hombres las culpas, que no eran comigo. Digo para mayor cargo. pero S. Agustin, auia cometido todas aquellas que confiesa, y creemos hay de ellas eran de sabiday. Concluso no tiene cabeza. el acto de S. Agustin con el de pco. no sanpodo se tiene con el acto de humilde de manifestar S. Agustin sus errores. por ser estos los defectos que mas dan en rostro a un sabio, como lo era sin par S. Agustin. quien como dixo todos los quilates de docto tenia ganado en el mundo, todos los creditos de entendido.

1. Objecion. La mayor humildad consiste en confesar los mayores defectos; el pecado es mayor defecto, que no la ignorancia: luego confesar las culpas es acto mas heroico, que no es confesar los errores. La mayor es cierta: porque si segun Sto. Thomas, a la humildad pertenece conocer los propios defectos, conocer y confesar los mayores defectos sera la mas de humildad: prueuase la menor. aquel es mayor defecto por el qual el hombre mas se aparta de su fin. que es el hombre por pecar se mas a su fin se perficiona mas; por apartarse mas de su fin, se afea y emuelese mas. el hombre mas se aparta de su fin por la culpa, que por la ignorancia. porque el necio puede saluarse segun el dicho de S. Ag.: Iuxta quod potest, et quod non potest celat. y el Iusto no lo puede, como lo califica S. Pedro: et si Iustus vix saluabit, impius et peccator vbi parebunt? luego el pecado es mayor defecto que la ignorancia.

Respondo, que este argumento solo prueua que el pecado en la pena

moral, y en orden al fin sobrenatural, es mayor defecto que la ignorancia, como es cierto; pero no en la línea natural, y pregunta ordinaria de los hombres, en cuyo sentido se conoce y entiende mejor la pregunta; para cuya solución dan algunos, que todos, y todo hombre en el, por el primero pecado, que siendo de elección, en quien tenía clara la vista toda su diligencia en la voluntad como lo tiene S. Thom. fue pecado in naturalibus, y allí enclentendimiento por la ignorancia, y en la voluntad por la malicia de donde fue la primera culpa: y como por esta perdida de reverencia y vergüenza dando Dios que luego a esconder de vuestro corrido: de todo esto, nos avergonzamos de los hijos descendientes cayendo en errores y culpas, quando llegan a ser entendidos en Filosofía. y como mayor de avergonzarse más de ser un manifiesto de naturaleza que un vicioso inobediente. como sea cierto, en vuestro Daniel: Domine cui omne desiderium tuum patet, et gemitus tuus a te non est absconditus, donde se infiere se reconoce la ignorancia sin culpa acerca de las malicias, allí el hombre tiene por mayor defecto sus errores, que sus culpas; y se avergüenza más, naturalmente, de ser gustico ignorante, que de ser vicioso delinquente.

3 objecion. los hombres se avergüenzan más de confesar sus culpas que sus errores. luego en confesar sus culpas son más humildes. la consequencia es cierta, porque el confesar de el primero es lo Sant. de hebi. 4 debido, la vergüenza es vicioso del de la ignorancia, en quanto vicio tiene mayor ignominia en tanto mayor se avergüenza, segun S. Thomas, el que de oppone a mayor virtud, como de oppone a mayor ignominia, practico mayor fealdad. el antecedente se prueba, porque siendo los hombres, vergonzosos de cubrir el pecado alegando de ignorancia, diciendo no dirgais ver, y no oir: ignorans ne fueste male: huyendo Jacob como de ejemplo de Eva: serpens decepit me, et comedi. Genes. 3. Genes. 4. Genes. 27. Genesis. Egit 4 17 Este es el mismo avergonzarse mas de ser ignorante que de culpa, que de ignorancia. Pablo, escrito de el, el mismo, en cada una de sus epistolas: merced haver sido hombre agora sabio. todo lo qual confirmare la misma verdad diciendo, en los mismos terminos, malicioso, y ignorante, que pecadores. luego mas se avergüenzan de ser ignorantes que de ser pecadores. vuestra

Respondo, que hay dos especies de ignorancia una el de los sabios o aplicados. de omision o descuido. y de inadvertencia o pereza de la naturaleza se avergüenza el hombre de la ignorancia culpable de la voluntad, que de sus culpas. porque mas es culpa que ignorancia. porque se reconoce el querer de el, de malicia, como los demas pecados. no hay pecado que no tenga origen, y principio de ella. mas para el mayor de vergüenza de la ignorancia, es mayor defecto en el, la que no es culpable, no es de esa ignorancia que se halla la

padeció d. Augustín, escriviendo muy errores, porque se cáyan de la pluma, sin quererlo, á Augustín acerca de la question es de los errores, nacidos de la ignorancia natural, que son actos opuestos contrarios á la verdad. Los quales siendo de tan grave daño, y celebrado por mancha de la flaqueza de los doctos, como lo era d. Augustín, procuraron de ser mas diligentes en confessarlos, que no su culpa, y sin vergüenza de ser mas empacharse mas andar al publico su ignorancia que su malicia; pues se le remediaba á este grave daño, el que dixan de el los sabios e ignorantes de el mundo, como lo aprueba en el Prologo de sus Retractaciones: ne quæ minus quisque nisi imprudens, id quod mea errata reprehendo me reprehendere audebo. Sed si Deo non ea debuisse dici, quæ postea mihi, eius displicuerunt verum Deum & meum facio, eum ipse reprehendere, quæ non ego. Lib. 1. sed ut potes, quisque dicinat hoc quod facio, y dice en esta propuesta de vencer lo mas difícil. la primera de las tres que la ignorancia afectadas. la de cain fue negacion resuelta, y d. Pablo para vencer el pecado que dice: nescebat tantes, dixo de precisarle un precepto divino como lo añade Lucas el Apostol: scribam est enim: Scribe populi tui non maledices. enmendando con esta satisfacion, el escandalo que dava.

Deut. 23

Objecion. la vergüenza de la malicia parece innata á la naturaleza, mas no el rubor de la ignorancia: luego la culpa es mas defectuosa que el error: y assi el acto que vence aquella es mas heroico. la consequencia es clara, porque pasiones connaturales como son mas fuertes y eficaces, tienen mas dificultad de vencerse. el antecedente se prueba. dice Severiano: omne malum aut pudore aut timore natura fugiunt, y para exemplo de esto señala los malefícos, los quales no avergüenzan de sus malefícios, copias de la lujuria, gozan veces de confessar por sus, aun con la violencia del tormento; luego porque con gran malos son. d. Gregorio assimismo dice, que Moysi infundió al hombre esta vergüenza para echar de sí los peores pecados, y que es el pedagogo que nos conduce para evitar todos pecados. y d. Juan Crisostomo añade, que esta vergüenza nace, no solamente de el mal presente, si también de la memoria de los pecados passados, y lo confirma con d. Pablo: ajiem ergo fructum habuistis in illis in quibus nunc erubescitis? donde el mismo añade: habuistis servitium, que debiera in peccato, ut illorum esta recordatio fuerit pudorem parcat. luego la vergüenza de la malicia parece innata á la naturaleza, mayor que la de la ignorancia.

Severian. in Apoll. c. 1.

d. Greg. hicen. homil. 3 in Ecclesiast.

d. Crisost. homil. 11. Epist. ad Rom. ad Rom. 6. v. 21.

Respondo que es cierto, que solamente se avergüenza de la culpa, ó sea de ella se derive á la naturaleza, ó sea de el primero pecado, ó sea antes de él, dicen, que no se sabe: lo cierto es que la ignorancia vergüenza de el error, no se sabe haber innata á la naturaleza, porque assi como la vergüenza para dolor y arrepentimiento, es regalo naturalmente de todos los santos, como consta de

de el primero de la nescesidad. cuando dezimos que la voluntad
es deliberada. esta la ignorancia, como dixeron y parece es cierto
de todo derecho cuando invencible. que impossible se pueda apartar.
Cap. 7. lib. 1. Confess. Pues como la sentencia es muy approbada que la virtud segun S.
Agustin en sus Confessiones donde dize á Dios: da mihi Domine, scire et
intelligere quod prius oportet invocare te an laudare te, an prius scire te
an invocare te. y responde: sed quis invocat nescius te? aliud enim pro
alio potest invocare te. quizás invocara por otro. Pues es necesario
en que la verdad primero: Sabida la primera, que pregunta con esto
que con mayor cuidado se huide la ignorancia que la malicia.
y como esta sea natural a la voluntad es primero de huir la
ignorancia de los errores y en segundo lugar la de las culpas y assi muy
Leroso el acto que manifiesta los errores, que el que de ellos
las culpas. a que añado que el malefico pone mayor cuidado en ocultar
sus delitos, por temor de el castigo, y no tanto por la vergüenza de
sus errores y daños. y que en los delitos la verdadera es mas peligro-
go, para no caer en errores que no en delitos. huyendo la ignorancia
de errores pasados, para amenguarse en sabio de presente.
Objeccion. Mas difícil es al hombre manifestar sus defectos ocultos, que
los que tiene las manifiesta. los errores de S. Agn. como estauan en
el coro y pergaminos por el mundo, ya eran publicos. y assi pagano
nos dize y el Papa Zozimo, estauan todo via en el breviario. luego
mas leroso fue en S. Agustin, el acto de manifestarlos, culpa
que no el de esplicar y condenar sus errores. La menor es cierta.
de el Psalmo de Ps reuelacionis donde dize el Pr: declinaui cor
meum ut faciam, iustificationes tuas in eternum propter retributionem.
Domine á quien cague sabido, reuocare enmendadas non possum. y en el Prologo de Psalmos
dize: In confessione Psalmus. Confessionis, totus de ipsa ex
pressit, quoniam accusare quippe, non in hoc, non ea de causa
que se minus occulta subiecto ore confiteri sed ea etiam que eo tan
tum consilio in animum agitauerat, ut bona sui mala fingi atque
exponi. La mayor es euidente, porque que dificultad puede tener pub
licar, aquello que da á todos es publico. pero de la buena grande abre
se al publico una conciencia llena de culpas, aun que ya perdonadas
por el Bautismo ó por la penitencia.
Segundo, que los errores de S. Agustin eran mas ocultos que muchas
culpas de su Padre: eran ocultos y ignorantemente manifiestos sus errores.
manifiestos porque eran esparcidos con sus escritos en los escritos.
mas eran ocultos, porque eran de todos los sabios ignorados. antes de
reuocar S. Agn. sus errores, no tuuo ingenio que los condenase, ni
aun que los dudase. Ygnoraua en el mundo sus errores el mismo
aplauso, que tenian sus escritos. solo el Sr de Origenes de S. Agustin

apprisionado de tan superior Divina Luz, y aplicado con diligencia a su estudio pudo advertirles y condenarles; porque sin ilustrado mente, alcanzo la verdad opuesta a sus opiniones errores. como fuego tenia el credito muy sentado, de el mayor Ingenio de el mundo à no retractar sus errores, abrian sido aprobados y defendidos de todos, como sus escritos discursos, aque lo tenia el uso, hasta auerselos retractado, y lo apprueba en el prologo 2do. sus retractaciones con estas palabras: quicunque horum scripta legerit, nolo me imitetur errantem, sed in melius proficientem; y el acto heroico de d.n Agn.o fue anadar su grande opinion, confesando que auia errado, y aquello en que erro, sin que para ello bastase la natural vergueza ni el comun aplauso, que suele embarazar a los sabios confessar su ignorancia, à embaracarle la retractacion de sus errores, para exceder en esto al acto heroico antecedente de la Confession de sus culpas. aunque queda el reparo de el Psalmo de occultis.

A instancias de mi Grande Padre retracto los muchos errores, que tubo en sus defensas, de la retractacion heroica y mas que especifica de los de d.n Agn.o y finalizo mi empeno, viniendo a esta Ill.e Real Academia à que escribio d.n Agustin a d.n Geronimo contando de su orden en lugar de la escritura. multa dixi, quibus ti fecisse, fortasse, videar; quis enim, quae tam diserte dicere, quis ea docte conscripsit. Quod ergo in eis erga quod erudite offendat unus, quaeso, ut reverendo admoneas privato corrigere non graveris.

Agustin Rivera

Conf.r. l. 6. Aug.o de Geron. de loco scrip. que è sec.a 2.a vsio. "qui peccat in uno facturus omnia vult."

3

Ad Exitum in eo Quem ipse fabricaveras dolo
Aures intenditisum
Plato.

Ferales atque immisi Inferni ea est vox, (L. 1 Pun. Ann.)
ut quæ in alios commentum fuerit anxitati idem, eadem
ubi postmodum sentat exitialis, atque eo demum agente
requitia devolvatur, et quasi in miserorum perniciem
fessitatis Machinas struxerit, in minimam artificis cla
dem, in Tristem Autoris Catastrophen pigeat Exitus, qua
plane sententia, et Vulgatissimis Proverbiis omnium in ore
versata, et Longo Experientiæ Stabilita Consensu, nulli vigua
eventus cohæsit magis et una, quam calamitosa Pulli
Fortuna, cui vel ori effigies ne videretur, quod mecum patiter
ut Patearmini, cum breviter dixerim, aures Quæso Benevo
las adhibete.
Pervenerat jam fama, atque Athenas usque peragrave
rat, Phalaridem Agrigentinorum Regem, et immanitate
et Cyranidi procul, et ob solis miserorum Exercitati
bus, et Exquisitissimis Supplitiorum Obtectatoribus inventis. Qui
re adeo apud omnes fuit ejus infensa opinio, et vel nu
dum Phalaridis nomen toto odio et orbe execrarentur.
Seneca de Clem. Quemadmodum enim (aiebat Seneca) Domini crudelis tota
1. Civitate commonstrantur, invisique, et detestabiles sunt; ita
Regum et Imperia Lanius patet, et infamia, atque odium
sæculis tradituri. Fuerunt enim veri quod non Certabit

Ambitiosi Fucrat. Themis Perillus Quidam opifex celeberrimus
qui ut Cyrani Graiam aucuparetur, ejus arrogantiam Tetra
rimo aeni ingenio non veritus est obtundi. Taurum ex
ere, ut par erat ejus studio, fabricavit, ingenio quidem et
arte commendabilem, Sanuam a Latere affabre compo-
suit, qua deinde esset ad miseros cruciandos, ut cum
ei vero obtorto, longo quidem et abdito cruciatu torquerentur
eum ad Cineres; o vere Inhumanum ex omni crudelitate con
flatum! o opificem ex omni Pietate concretum! sed quis
magis Auctori vere Petrei Perocciam obtrudendam, non
sat adhuc Iratus est esse Carnifex, durissimo ex ere
et arte michiana est paratum, ea namque ratione deinde
Guttarii ordinavit meanq, ut per cava aeni deboante Spi
ritu, Miserorum Gemitus et Gulatus, non quidem sona
rent Humanum, sed Feralis pulsu concitatum mugitus
sonum ederet imagini congruentem, ut ne fraudes simu
lanti misero ulli usquam pateret ad misericordiam
aditus, quam nec licuit implorare; o rem Telamo Terribi
lem; et sic cogitata peracerbam; sed Perillus munere
ingenio Graiorum absoluto jam opere, aggregatum
accedit, et Regi munus obtulit crudelitate aptissimum
eyque deus et Orcus ejus plausibus commendavit

Ovid. in Ibi. Munere in hoc Rex est bos sed imagine major
nec sola est arti forma probanda mei
Aspicis a dextra latus hoc aperibile Tauri
hac tibi quem perdes conjiciendus erit.
Pectoribus inclusum lenta Carbonibus ure
Mugiet et vero vox erit illa Bovis
pro quibus inventis, ut munus munere pensem
da precor ingenio praemia digna meo

His verbis Regi ambiebat studium et favorem. Verum o
D. Bernard. lib. 3 de Consid. ambitio ambitionum Cur non exclamare libet cum Bernardo, hæc acutior crudelitate crudelitas, vel potius iniqua
feritas furiæ sævitiæ vindicatur.
Ovid. in Pont. In Lapsu Autoris mitis femina redundat
Ipsum puer Phalaris auspicari supplicium, quod in alienam
internecionem exercuerat, et
Claudian. emblem. 187 Sic opifex tauri tormentorumque repertor
Fulfuncta nova fabricaverat ære dolori
Primus inexperium Perillo cogente Tyranno
Sensit opus docuitque suum mugire juvencum
Et quidem ultione proxima justissimo talione
Ovid. de arte l. 1 ——— Nec enim Lex æquior ulla est
Quam necis Autores arte perire sua.
Et fuxta Radamanti effatum cujus testis est Aristoteles ju
rum est utque qui fuit injuste eadem et patiatur; Injus
te plane coit Perillus, dum inusitati Martyrii Tauronem
Phalaridem docuit. Cum fuit Humanitati injurius qui
novis Tyrannidem instituit Equuleis atque in ferociam
plusquam ferinam degeneravit, qui tam suis voluit ho
mines questionibus exercere, tuta enim est (ait Seneca) inter
Senec. de Clem. 1 feras similitudo: ergo tota cum Humanitas, tota Equitas
ad supplicium postulabat. Injustus Tyrannus coit dum illum
quem tanquam Naturæ pestem oderunt omnes pertem oblato
munere quo infensum fuit animus est adeluxit, atque ut uni
us Perillæ Benevolentiam non curavit in se provocare
odium omnium. O efferatissimum Perilli Genium Pha
laridis pares regnis et Truculentus, dominabatur pla
ne in rege crudelitas, sed quæ flagris probisque lace-
rata, in sonos efferebat immodice. fuit hæc vera an

Senec. reflem. 2. crudelitas sed nihil supra; Crudelis vocabo (inquit Seneca) qui puniendi causam habent, modum non habent sicut in Phalari, quem aiunt nonquidem in homines innocentes, sed supra humanum et probabilem modum sevisse; in Fabio autem nulla injuria laesa, nulla simultate violato, tam flagitiosam generosam architecturam, possumus dicere (verba sunt Senecae) non esse hanc crudelitatem, sed feritatem cui voluptati sevitia est. Capit quandoque hominum rationem injuria, et limphat in nocentes insania, ceterum Perillus abutitur ratione ad injuriam et quod plurimum scaevo arma ministrat. minuavit ipse furori; sentiat igitur quod alios paravit exitium, et in eo in quo deliquerat puniatur, nam ut aiebat Quintilianus Brevissima justitia est vindicta cum facinus pene mensura est. Verum enim vero non tam Phalaridis fuit, quam Divinae Gemelli decreto factum putem, ut quam alii Perillus commentus fuerat punitum, ipsum experiri omnium primus. Illud enim est Deum providentia numen, ut quos quisque in alios perfidiarum invenerit ipsos in autores eadem revolvant et in verum ejus iniquitas ejus decendat, ut Ganelon

Quinil. declam. 11. §4

Psalm. 7. Rex Babylon: serpenti plane more qui quam alii ipsa verat pestem sentit in caput suum stillante per ramos arboris Camaleonti suae. Gladius porro est malignitas utinque acutissimus pidarus, quo dum alii studemus officere nos met ipsos transfodimus et in propium mucronem incidimus quod cecinit D. Prosper

D. Prosper in epigra. xy. Nam quicumque alium molimur ledere, primum
Ipsum ejus propio perimet gladio
Ac velut contorsum in solem telum in caput non raro decidit intorquentis, non secus humana vafritia concita, in necem contorta saepissime revocatur. Sibi met ipsi exitialis est Babylon deprensus quandoque Nemo nempe
——— in adverso dum figit lumina Cino
Miliade serpens pedis acerba plagae
Obtulerat Glaciale decus Lethalibus armis

in caput auctoris sed redit omne scelus
Itaque repercusso in corpus Spiritum, viram
quam dederat, miserum, spiritus ipse rapit.

Capitur ab ore cancer scabra scalpitur testa dum ejus
spondylum appetit avidissime. Pereunt quoque. Apes dum fe
cerunt, et obviant passim in manus theano, quæ hujusmodi
lapsionem periclitantes, ut vel in hominum perniciem ca
ereamus a nobis nocendi animus effingendis dum viderunt
tale sibi impendere divinum, quale fuerunt alii medi
tati: sed divus nimis hæc de se censuerat perilly magno sibi
futurum emolumento credideret Deum Taurum, et Mu
nificentissimum Regem ob pregrauem immanitatem munus
quo potest magis animo indulgere; verum quid potest ab eo
Senec. reflem. t quisquam sperare quem malum esse docuit [Sabatinica] quid
quid a Perillo didicerat, in Perillum exercuit, et mentita
Psalm. 26 est iniquitas sibi exclamebat Rex Psalte. Attendite, amabo
qualiter in omnibus fuerit Perillo mentita iniquitas. auctor
in Deos destinavit supplicium, et facty est eius supplicij quod
destinaverat, ab ipso ordiamur auctore, quas in aras ordi
bara, non dum arti commendaverat elegantiam, cum
iam Tyrannus artificum condemnaverat auctoritatem
gloriam occupare ipsa et mentita est iniquitas sibi.
Quantam ex inigni Marsyæ invento experiebat gratiam,
tantum experis est in invento Marsyæ; fuerit Regis
et appetit amicitiam, sed querimur de lege Homicidæ
dum appetit, speraverat premium, sed premium abeo in
quo speraverat, et mentita est iniquitas sibi. Mortem
abstulerat miseris in vitro tauri, sed invenit miseris in ve
re quam abstulerat mortem, mugitu edimus Hominis ex
ere promeruerat, sed premium infausto Omine ex ore mugi
tus. Tauro demum tyranno obtulit, sed sustulit morte
pro munere, et mentita est iniquitas sibi. O vere malignitas

his nunquam visita in autore[m] Concilia Labbeana ij duo[m] Bataly omny, in eumquam stauerant Lapidem impie-
Eccles. 28 gines.
Qua quidem omnia si litterarum monimentis, et Hi-
storiarum fide liceat comprobare, ecce occurrit primus in-
Esther cap. 7. ens liber Aman pr[a]potens ille Assueri auricy, qui dum
elati animi arrogantiam a Mardochei despecti propul-
sare vindicare, cham vniuerso Domini Mandato Rege, Mirum
dictu! in eo ipso quod Mardochei exercerat patibulo debi-
tas superbiæ penas, seruitoque, pependit. Occurrit deinde
Adoniberech magny Cananæorum imperator, qui dum
pr[a]cisis manuum ac pedum summitatibus, a filijs Israel vin-
cty, et abjecty est propiæ inumanitatis memor, qua[m] lep-
ruginosa Reges sic miserè multos sub mensa depresserat,
Judic. 1. par pari redditum pleno ore est fatus. Subit inuperba
Phalaris ipse Cyprany agrigentiny, si enim esset sublato pe-
ctore, et materiam forsan periculi ibi subtraxisset, eneus
simulacrum delphos misit et Phebo sacrum qui depo-
Fortestatur Erasmy nerent in Templo, tamen qua ineluctabili fatorum
in adag. vi cuiusquunque fatorum mutare conatus est, eorum
pit conciliat (ut aiebat Celsius) Responsum Delphi obtuli
mus, quod Phalaridi iterum dilatum fuit posthac ca-
lamitosam miserorum vitam, donec sat in sanguine,
et cade veteny eò immanitatis, quò reliquos coegerat tone-
immanitas. Unde ovid.
Ovid in Ibin Itque ferox Phalaris lingua prius ense recusa
Mox bobus pha paphio claysy in ore genas.
Julgo. lib. 3. cap. 2 Occurrit quoque absolutissimum pueri Exemplar Arunæus
quidem paterculus, qui eodem proxy quo ille decty spiritu
Milesio cuidam equiti in Sicilia Regi eneum obtulit equ
ad miseros suffocandos, verum eadem quoque opinione de
lenty ac auspicaty est penam. Subit quoque ex Egypto
Crasillus, qui dum ad exorandas a Jove pluvias Bu-

Lilium Regem docuisse Hospites immolare, quod est om=
nium primum, quod est in Sbin. exercitatum ovid.

ovid. in Sbin. Itque post annos sacra monstrata iniqui
dicunt phrata victima cornua aquae.

ovid. de arte. ——— Sic Iovi sonat primus
inquit et Egypto tu dabis ille pes aquas.

Eandem prorsus peritiam est sortem Pigmaleon de
thei statuae cujus et Historiam complectitur ovid.

ovid. in Sbin. Statuae ut aethei quo sanguine debuit aras
tinxit, et exemplo occidit ipse suo.

Romam sat Sacra Patri Gregory sanam, in eum cum
Attico Lici adhuc incidit, ejus in urbem immisisset, ab ij=
dem ebriitate coercuit, et Rorium aliquod sibi propinqy=
se toxicum Autumnitibus miserrime tradidisse est.
Unde et haec.

ovid. in Sbin. Muneribusque suis Edessi ut Scarus, in quem
immisit sumatae ebria turba manus
Quid memorem Diomedem in pabulum suis equis ab Her
cule datum, quo humano pius sanguine pavebat, cujus
et meminit Poeta.

Itque terribilis praegrauem labentibus herbis
impius humano vivere pavit equo.

Cyeb. lib. 3. cap. 2. Quid Maximum adferam qui dum inequent constan
tino dissimilem ponens tabula vexatur, ab eo eodem in
Tiberim dejectus et demersus est. Quid Sapum inde athe
nis praef. invent. petier.

Festus. 4 p. ff. ut qui eo praecipitem actum, unde prius hospites dimiserat de
habere.

Pithoeus lib. de Quid denique inter tot severum supplicii exempla chiro
nosophy. 6. cap. 7. addubitem qui dum primi menandri servi ut injuriae
ulti a Mitridate demum subacti servi prepotuerint
nasci servitutis, unde abiit in proverbium Chij dominum
emit? Quid Clysthenen Atheniensem adnumerem qui cum
primus omnium supplicium Indixerit factus est primus la
tibus patriaque exulum. Praeterito Cainos, Achabos, Iesa

Eccly. 28.

Oleby abimelechor, Abialony, qui omny vel in interitu que fecerunt infixi sunt, vel in foveam quam foderant incidezunt.

Oveé Miserrimum fatum Gradum meum propiè prospe(ne! o ~~ceu~~ certe miseros opificii fructy quitare (vt aiunt) fabrum quay fecit Compedy! miserum sane semper, sed eque non immeritum, multoney necessarium; Qui enim Pezillum sustinuisset diutiùy, novay comminiscentem indey quesdoney, ni de limine offendisset? quid si Phalaris cumulatissimam illi, vt crediderat Gratiam dependisset? Gch. Deuy! quanta invigilasset industria; quot execrabiles distortionum formy; quamo varay cruciatuum speciy fuisset Commentary, vt Regi Ovidij, et animo inseviret, et gratiam conflaret. Sapuerit ergo iniquam ipsum Justissima Ulno, et in Pezillo saltem Rectas Judicij semitay incedentay sit Phalariy: Seemuerit dolositay redeuntem et frauy in se Inversa consilia, vt aiebat Crisologus: Junony sit semel immity faber opere, et vitio: bovem dedit Tauro, cui dedit et formam: Toro Zebodat abe fanesti mugity, atque secutorum omnium auribuy insonent supremi hi Pezilli mugity, gemitus.

En ego crudely Tauri fabricator ahenei
ingenio perco, clausus in ere, meo
Qui misero docui subjecta volvere flamma
primuy inexperto tauros igne miles
Terifico tauorum minarum ex ere Roany
et dixi, et facty voce boante probo
Fenisset inviam dicturo industriy artem
quod fuit in pony ingeniosa niny
Ergo dum tenuy memorabimus Orbe favilla
dum fuerit nostrum nomen in orbe superes
Cautor e nostro maneat Volucra Cano
Hi superent tantum fructy ab arte mea.

die 1 Junii februarii anni 1730

D. Ephy Pla.

Mandoseme formar vn discurso Dogmatico dando en el la Razon porque para la Vnidad de la S.ta Iglesia, se Requiere la Cabeza visible de el Romano Pontifice, ademas dela invisible de Christo Señor nuestro que esta en el Cielo.[2]

4

N. 15.

Discurso y acerca dela vnidad dela Iglesia, pedia (a mi parecer) para su seguro acierto, vn ingenio de Aguila como el de el Evangelista, vn espiritu † como el de el Apostol; y vna eloquencia ‡ como la de Chrisostomo. Pero que le forme mi ignorancia.[2] que le aliente mi tibieza..[2] y que le exprese lo grosero de mi tosco estilo.[2] Confieso que solo el precepto, puede disculparlo de temerario. Si se me preguntara porque o paraque se requiere en la Iglesia la Cabeza visible de el Romano Pontifice.[2] Lo diria que para mantener la vnidad delos miembros; Pero como se me pida la Razon de aquella Razon; tengo por preciso para encontrarla, Reconocer antes separadam.te las partes que componen el Cuerpo mistico dela Iglesia dando principio por la principal que es la Cabeza visible de el Romano Pontifice Vicario de Jesuchristo de quien como de Cabeza invisible participa la plenissima potestad, y administracion omnimoda de que goza desde el Apostol S.n Pedro en quien comenzo esta Primacia segun S.n Matheo, y S.n Juan (1) dela qual se hallan no pocos testimonios en los actos delos Apostoles. (2.) tres prerrogativas tiene la Cabeza entre los demas miembros es a saber Eminencia influencia, y suma perfeccion (3.) y todas las hallamos en el Romano Pontifice, pues su silla es la primera, es la mas alta, y mas poderosa (4.) Desde esta Cabeza se despachan a todos los miembros las Ordenes deloque deben executar para caminar vnidos por el camino dela verdad, al modo que en el Cuerpo humano Vive y Gobierna la cabeza a todos los demas

† de Diuino fuego.

‡ de oro.

(1.) Mathei. C. 16. V. 18 Joann. cap. 21. V. 15. 16. et 17.

(2.) Act. Apost. C. 1. V. 15 et Sequent. C 2a V. 14. et per totum C 3. a V. 16. Cap. 5. a V. 8 C. 15. a V. 7.

(3.) Augustin. tumph. de potest. Eccla Q. 13. de Pape president. ar. 2. Nicol. 1.

(4.) 2 distinc. Cap. Sacrosanta.

miembros, y al modo que vn Reyno se gouierna en lo temporal por las mismas leyes que dispone su Príncipe, y Cabeza, y se publican en su Corte, à quien como à Norte, y guia siguen las demas Ciudades poniendo siempre en aquella su atencion para receuir sus influencias, y seguir con vniformidad sus pasos; Assi pues el Pueblo Christiano mira y atiende para su gouierno los Decretos Constituciones Canones, y Leyes que establece el Romano Pontifice. (5.) Esta es la Cabeza instrumental en donde residen todos los sentidos, esto es todas las virtudes, que desde aquella eminencia se derraman maravillosamente en todos sus miembros al modo que de vna caudalosa, y empinada fuente se despeñan alos valles, en hermosa muchedumbre, los cristalinos arroyos (6.) Es vna cabeza llena de luz, esto es llena de bondad, de Justicia, y de Verdad que con su influxo engendra en sus miembros aquellos preciosos efectos que son los fruitos dela luz segun dize S.n Pablo (7.) y por esto està figurada esta Cabeza en el Sol Presidente del dia, y Príncipe de todos los demas Planetas (8.) Pues assi como este Luminar està rodeado de Resplandecientes Rayos y de aquel participan de todos sus Resplandores siendo toda vna misma luz; assi la Cabeza visible dela Iglesia comunica los Resplandores de su doctrina à todos sus miembros siendo toda vna misma doctrina vna misma luz, y vna misma Iglesia. (9.)

Dexo la brebedad que debo guardar, me obliga à dexar en este estado la Cabeza dela Iglesia, y pasar como de carrera à la explicacion delas demas partes que componen su cuerpo mistico. Nada le falta para su total perfeccion y assi tiene cara dotada dela maior hermosura. Ostende mihi faciem tuam, facies enim tua decora (10.) esto es llena de brillantes luzes delas buenas Obras delos Varones Excelentes en Santidad y

(5.) Natal. Alex. Theolog. dogm. lib. 1. de fide, et Symbolo S. 1. in princ.

(6.) Cap. Loquitur. 18. 24. 2. 1.

(7.) ad Ephes. 5.

(8.) Cap. Solite 6. de Maior. et obedientia & præterea.

(9.) Alex. Natal. vbi supra, et dic. C. Loquitur 24. 2. 1.

(10.) Cantico 2.

Matheí. C. S. Turrecremat. lib. 1. Summæ Eccleſiæ. Cap. XX. n. 3.

(11.) Turrecremat. lib.

Relación à quienes dixo el S. Sic lucear lux vestra coram hommibus ut videant opera vestra bona (11.). Tiene también Mexillas no menos perfectas y hermosas Pulchræ sunt Genæ tuæ sicut turturis por las quales se entienden aquellos Prelados Eclesiasticos de tan S. Conversacion, y costumbres que se averguenzan y corren de hazer, dezir hoir, ò ver alguna cosa torpe ò inhonesta, infundiendo con esto, temor y exemplo à los demas. (12.)

Cantico. 1. Turrecremat. Ubi supra n. 4.

(12.)

No carece de ojos esta preciosa fabrica, Oculi tui Columbarum (13.) delos quales, estan significados en el Sto derecho, aquellos que tienen especial luz de Sabiduria en el conocimiento delas cosas divinas, y en el Izquierdo, los que la tienen en la administracion delas cosas temporales (14.)

(13.) Cantico 4.

Turrecrem. Ubi supra n. 6.

(14.)

Tiene asimismo Orejas, significadas en su adorno, esto es en las Arracadas de que habla el Sagrado texto=Murenulas faciemus tibi vermiculatas argento (15.) por las quales se entienden aquellos que oien, y reciben la divina palabra (16)

(15.) Cantico. 1.

(16.) Turrecrem. n. 7.

De la Nariz dize el Sagrado texto Nasus tuus sicut turris Libani, quæ respicit contra Damascum (17.) en la qual estan significados aquellos que en la Santa Iglesia saben con sagacidad, y discrecion distinguir entre lo bueno y lo malo reprobando esto, y abrazando aquello (18.)

(17.) Cantico. 7.

(18.) Turrecrem. n. 8.

Està asimismo adornada de purpureos, y melifluos labios Favus distillans labia tua Sponsa (19.) por los quales se entienden los Predicadores, y Doctores dela Iglesia, que por la suavidad de su doctrina son comparados à la dulzura dela miel (20.)

(19.) Cantico 4.

(20.) Turrecrem. 9.

Los dientes dela Spta se entienden de estas palabras = Dentes tui, sicut greges Ovium, quæ ascenderunt de lavacro (21.) son los dientes blancos, fuertes, y sirven para marcar

(21.) Cantic. 6.

ta Comida y para formar con perfeccion las palabras, y
assi se entienden por ellos los Doctores de la Yglesia Candidos por
su Inocencia, y pureza, fuertes por su constancia en la
fe, y tales que procuran enseñar alos demas la Ley Diuina
con palabras tan suaves blandas y dulces que la perciben
muy facilmente. (22.)

Turrec. n. 9.

El Cuello dela Yglesia se conoce de estas palabras = Sicut
turris David collum tuum, quæ ædificata est cum propug-
naculis. Collum tuum sicut turris Eburnea. (23.) Es el cuello
aquella parte p.r donde se vne el Cuerpo alà Cabeza, y por donde
se le comunica el alimento, y assi son entendidos por el cuello
dela Yglesia aquellos Varones Zelozos, que procuran incorporar
en ella, y traer à su gremio, alos que antes eran de el Paganis-
mo, haziendo primero que estos mueran à sus Sectas, para viuir
despues vnidos en la verdadera Religion Catholica; (24.)

Cantico. 4. et 7.

Turrec. n. 10.

Delos Pechos dela Yglesia duze el Sagrado Texto
Pulchriora sunt vbera tua vino. Duo vbera tua sicut duo
hinnuli Capreæ gemelli, qui pascunt in liliis donec aspiret
dies. (25.) por los Quales se entienden en la Yglesia los que
se dedican à instruir alos parvulos en los Rudimentos de nra
S.ta fe, dandoles aquel primer alimento para la Alma, al
modo que la leche es el primero para el Cuerpo. (26.)

Cantico. 4. et 7.

Turrec. n. 11.

De las Manos se haze mencion ibi = ma-
nus meæ distillaverunt Myrram. (27.) Son las manos
Brazos symbolo dela Fortaleza (28.) y por ellas se entien-
den aquellos que peleando valerosam.te contra los enemi-
gos dela Alma dan alos demas grande exemplo de cons-
tancia, de Mortificacion, de Pacrencia, y de largueza de
Animo. (29.)

Cantico. 5.

1. Reg. 2. 8. 31.

Turrecrem. n. 12.

De el Vientre dela Yglesia duze el septimo delos can-
ticos Venter tuus sicut acervus tritici vallatus liliis-

por el qual se entienden los que en el estado del matrimonio viven llenos de buenas obras, dedicados alà piedad con los Pobres, y que dirigen sus acciones al fin vnico de lograr la felicidad eterna, augmentando al mismo tiempo con su fecundidad el numero delos fieles. (30.)

(30.) Turrecrem. n. 13.

Delos muslos dize el Quinto delos Canticos= Crura ejus columnæ marmoreæ, quæ fundatæ sunt super bases aureas. Son los muslos las principales y mas robustas Columnas del Cuerpo, y assi en el dela Yglesia se entienden aquellos Varones excellentes, que con su exemplo, con su predicacion, y por todos los medios posibles, fortalezen corroboran y animan alos flacos y descaecidos en las virtudes de nra S.ta fe Catholica, paraque se alienten, y continuen por el Camino dela Vida sin mirar à tras como la Muger de Loth. (31.)

(31.) Turrecrem. n. 14.

Vltimamente delos pies se lee en Isaias= Quam speciosi pedes evangelizantium pacem, evangelizantium bona. (32.) En los quales se significan aquellos Varones mas señalados en el Zelo Apostolico y Evangelico, y que mas se esmeran en ser verdaderos succesores delos Sagrados Apostoles, y Evangelistas. (33.)

(32.) Isaias. C. 53.

(33.)

No se puede negar que es todo hermoso este Cuerpo dela S.ta Yglesia, de quien dixo la misma verdad tota pulchra est amica mea (34.) Su artificiosa conexion vnion y adherencia alà Cabeza se infiere claramente de el Breve debujo que tengo hecho de sus partes; todas tienen sus empleos distinctos, pero con tan prodigioso enlaze y amistad que todas se ayudan recìprocamente para formar vn cuerpo vniforme y vnido à aquella cabeza visible Instrumental, que les dirige y govierna. Todas se animan con vn mismo espiritu esto es con vna misma fe, esperanza, y Charidad, y sino reparemos los ministerios de cada uno delos miembros visibles que he referido, y hallaremos que todos trabajan en utilidad de todos y de cada uno= Vn

(34.) Cantico 4.

cáique datur manifestatio spíritus ad utilitatem que dyo
n
S. Pablo; todos se complacen de el bien de los demas y se compa-
decen de el mal, como afirma el mismo Apostol et si quid
patitur unum membrum, compatiuntur omnia membra, sive
gloriatur unum membrum, congaudent omnia membra; todos
se han menester mutuamente y tienen entre sí una subordina-
cion admirable, de suerte que ninguno puede menos preciar
el socorro y ayuda de el otro; y así prosigue el Apostol =
Non potest autem oculus dicere manui opera tua non indi-
ges, aut iterum caput pedibus non estis mihi necesarij. En
esta Recíproca sujecion entre sí, y a la Cabeza, consiste la ami-
dad de este Cuerpo Mystico, y la exclusion de todo cisma
y discordia = Ut non sit schisma in corpore, sed idipsum
pro invicem solicita sint membra. Pero que sucederia
si estos miembros se separasen de la Cabeza. perderian
todo su Ser y quedarian muertos podridos, y asi quila-
dos. Bien claro lo manifesta la Apologia de el vientre
desamparado de los miembros, de la qual vso Menenio Agri
pa para reconciliar al Pueblo Romano con el Senado,
y reducirle a su antigua vnion, y obediencia = En aquel
tiempo (dixo Menenio) que en el hombre no atendian los
miembros como hazia al bien comun de todo el cuerpo, si-
no que cada vno se governaba por su capricho, sucedio
que se conjuraron todos contra el Vientre, temiendo muy a
mal que este se estuviese entregado a sus gustos, y que ellos
con su trabajo, y diligencia, humiesen de buscarle lo necesa-
rio para su regalo; y asi conspiraron contra el, mandando
a las manos que no llevasen cosa alguna a la Boca; que esta no
lo recibiesse, y que los dientes no lo mascasen; Pero que suce-
dio? que todo el cuerpo llego a la vltima necesidad y miseria
y entonces conocieron los demas miembros quanto papel ha-
zia el Vientre en el Cuerpo, y que de ellos se alimentaban,
el (hecha la coccion) les reparaba la sangre que necesita-
(ban

para mantenerse con fuerza y vigor con cuyo exemplar convencio Reneno al Pueblo Romano a restituirse a la Ciudad desde el Sacro Monte adonde se auia retirado.

(35.) En igual estado y aun peor quedaua el cuerpo de la Yglesia separado de su cabeza, y segun afirma S. Cipriano, assi como un ramo separado de el tronco inmediatamente se seca y pierde la virtud que por la raiz a aquel hazia baxar, y assi como un rio separado de aquella fuente de quien participaba sus cristales, cesa immediatam. en sus corrientes, cesaua en los miembros de la Yglesia aquella virtud que participan de su cabeza como de fuente copiosissima y fecundissimo tronco, y quedarian secos y totalm. de extenuados.

(36.) Por las dichas razones es necessaria para la vnidad de la Yglesia la cabeza visible de el Romano Pontifice, y para mejor entenderlo supongamos a los miembros por si solos y sin aquel superior. Todos querrian el primer lugar, y sobre esta pretencion se dividirian en bandos, y quedarian desunidos, y discordes hasta dexar aislado el todo y sus partes, como sucedio a los Hebreos por hauerse apartado de Jesuchristo su principal Cabeza, quien penetrando con su diuina sabiduria los discordes corazones de aquellos infelizes les pronostico su ruina con aquella sentencia que refiere S. Lucas (36) Omne regnum in se ipsum diuisum desolabitur, et domus supra domum cadet, si los miembros de la Yglesia no conociesan a aquella primera silla por primada como trono de su Principe, y Cabeza visible, cada vno quisiera para si la Primacia como escriuio Optato Milleviano a Parmeniano (37.) negare non potes (le dize) scire te in vrbe Roma Petro primo Cathedram Episcopalem collatam, in qua sedit omnium Apostolorum caput Petrus, unde et Cephas apellatus est, in qua una cathedra unitas ab omnibus seruaretur ne ceteri Apostoli singulas sibi quisque defenderent, ut jam schismaticus et peccator esset, qui contra singularem Cathedram alteram collocaret. Lo mismo afirma

(35.) De [illegible]

P. Cornel. a Lapide in exposit. Epist. 1. Pauli ad Corinth. c. 12. n. 23.

(36.) C. Loquitur. 24. q. 1.

Luca C. 11. v. 17.

(37.) Optat. Milev. L. 2. Relatus a Rat. Alex. ubi supra.

S. Geronimo contra Jovinano lib. 1. cap: tamen propterea inter duodecim Apostolos unus eligitur, ut capite constituto Schismatis tollatur occasio. Por esso es precissa para la vnion esta Cabeza visible porque como dixo Platon (38.) si los hombres viviesen sin Leyes, esto es sin sujecion á vna cabeza y Príncipe, serian peores que las bestias fieras. Cosa bien sabida es (y ojala q no fuera tan vsada) que quando quieren governar muchos se sigue por consequencia infalible la discordia, y es tal la ambicion de el mando, y superioridad, que no solo ha infestado los Reynos, y puesto ala Iglesia en los mayores peligros, pero no ha reservado de ser contagio ala inocencia delos Parvulos, como refiere el Sagrado texto de Jacob, y Esau, quienes lucharon en el vientre de su Padre sobre quien auia de nacer el primero para lograr el mayorazgo = Sed colliidebantur in utero ejus Parvuli. Exorinus alter exprediens plantam fratris tenebat manu. (39.) Apenas fue edificada Roma, y començaron a governarla Romulo, y Remo quando este fue muerto por aquel para quedar solo en el imperio porque la ambicion no sufre compañero en el mando. (40.)

(38.)

(39.) Genes. C. 25. d. 22 et 25.

(40.) Cap. in apibus. 7. q. 1.

Para euitar semejantes disturbios en el cuerpo dela Iglesia constituio Jesuchristo vna cabeza visible, porque como es autor dela Paz segun cantaron los Angeles en su S.to Nacim.to todas las cosas criadas quiere que le imiten solicitando aquella quietud por medio dela vnion. Hasta en los Irracionales nos enseña la Diuina Magestad, que para conservar la vnion y amistad, y para lograr vn acertado gouierno y guia, es forzoso estar sujetos, y vnidos á vna cabeza como refiere S. Geronimo delas Grullas que todas siguen á vna, y delas Abejas que todas obedezen á vn Príncipe (41.) y avn de estas avezillas me acuerdo auer leido en el Symbolo de Fr. Luis de Granada que quando nacen dos Príncipes en el enjambre tienen

(41.) C. in Apibus. 7. 2. 1.

la marauillosa prouidencia de matar al vno paraque aquella Republica sea governada por vna sola cabeza, y se mantenga libre de discordia.

Pero contra el referido discurso se me ofrezen los dos siguientes reparos: Aunque es verdad que en el cuerpo humano es necesaria la cabeza para conservar la vnidad delos miembros por las referidas razones en que he fundado el porque de mi asumpto, haziendo comparacion al Cuerpo dela Yglesia; parece no obstante, que no es adaptable ni convincente aquella paridad: lo primero porque la Yglesia es invisible y consiguientem.te lo es su Cuerpo; lo segundo porque aunq.e sea visible ya tiene por cabeza para su vnion y conuerno a Jesuchristo, y no necesita dela del Romano Pontifice. Que sea invisible la Yglesia se infiere de aquellas palabras del Symbolo dela fe Creho en la S.ta Yglesia Catholica pues como la fe sea de aquellas cosas que no son visibles, teniendola dela S.ta Yglesia Catholica, es prueba de que es invisible. Que Jesuchristo sea la cabeza dela Yglesia esto no admite disputa quando la misma Yglesia lo dize Caput eius auxum optimum (A2.) y mas claram.te San Pablo= Veritatem autem facientes in charitate crescamus in illo per omnia qui est caput Christus Ex quo totum corpus compactum et connexum per omnem juncturam subministrationis, secundum operationem in mensuram omnis cuiusq.e membri augmentum corporis facit in edificationem sui in charitate (A3.)

Pero no hazen contra mi asserto ninguno delos dos argumentos no el primero, porque aquellas palabras Creho en la S.ta Yglesia Catholica se entienden dela verdad delae Yglesia, la qual es invisible pero no la misma Yglesia, y assi vemos a esta, esto es miramos la congregacion delos fieles, governada por sus Prelados y Pastores y incorporada y sujeta a la cabeza visible

(A2.) Cantico. S. V. 11.

(A3.) ad Ephes. 4. V. 15. et 16.

del Romano Pontifice; pero que esta sea la verdadera Iglesia no lo miramos, sino lo creemos con la fe, al modo q.e los Apostoles miraban la humanidad de Jesuchristo, pero la Divinidad, no la veian sino la creian; y al modo que miramos hacerse, y ministrarse los Sacramentos, pero la virtud que causan la creemos, no la miramos, porque no es percepcible esta virtud á nuestros sentidos. (DD.)

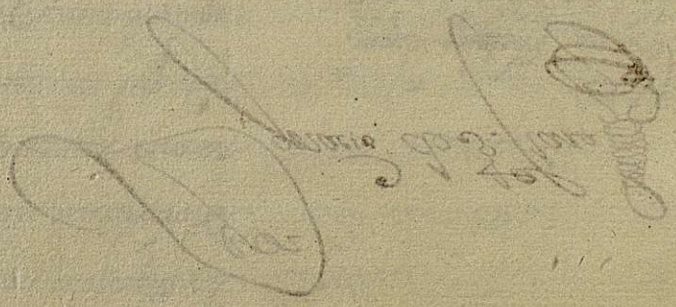
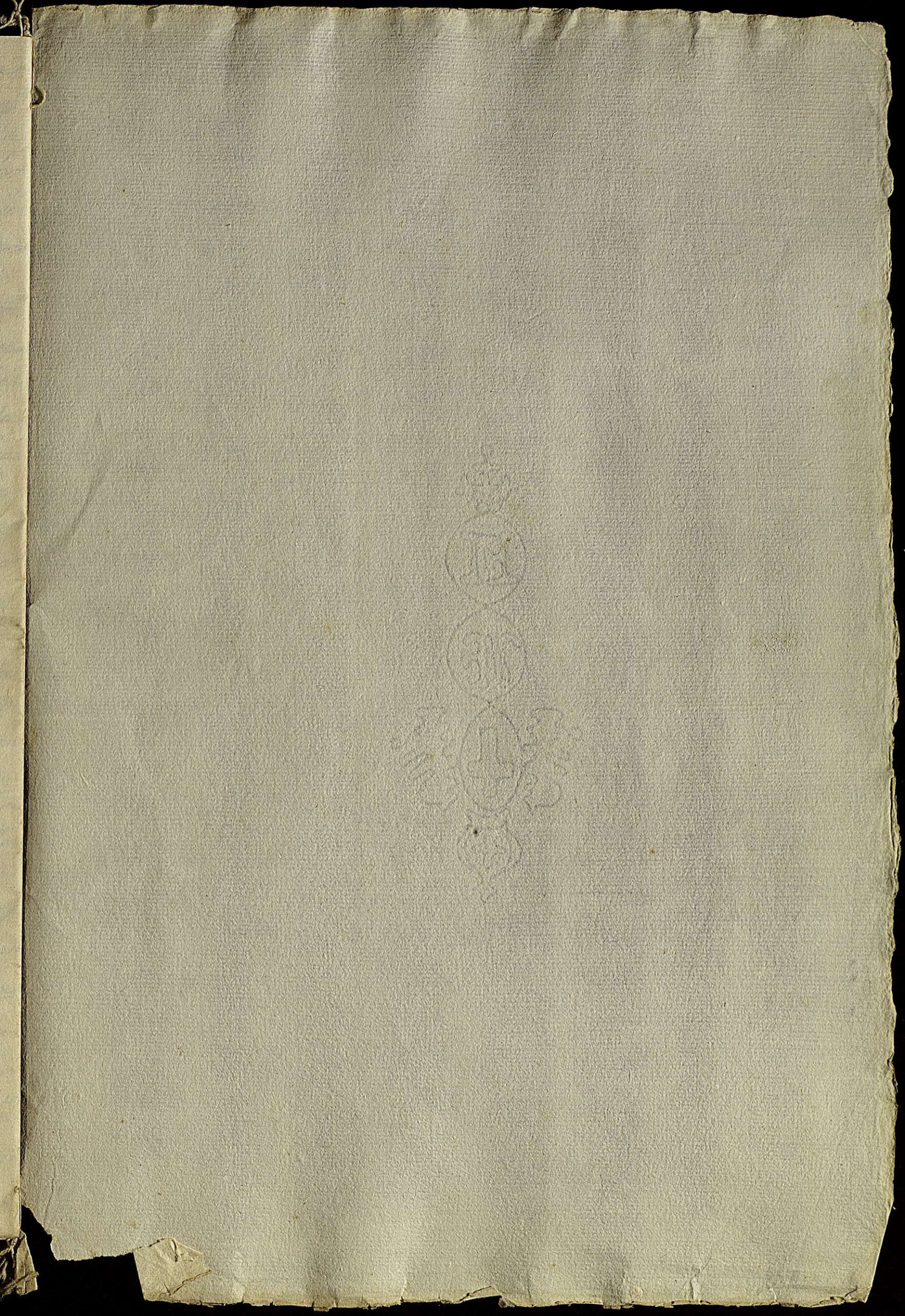
(DD.) Alexand. Natalis. Theolog. dogm. et moralis. lib. 1. a Fide et Symbolo §2. n. 4.

Tampoco obsta el Segundo argumento, porque aunque es verdad infalible que Jesuchristo es la cabeza invisible dela Iglesia que secreta y misteriosam.te influie en todos sus miembros sanctificandoles por medio dela gracia; pero como el cuerpo dela Iglesia sea visible, quizo su Mag.d darle Cabeza visible: (EE.) y el porque lo quizo permitaseme conjeturarlo; y sea la primera conjetura que p.r eso quizo Jesuchristo dar Cabeza visible al cuerpo visible dela Iglesia, porque como la semejanza es causa del amor, y este dela vnidad se conseguira esta mas facilm.te entre los miembros dela Iglesia dandoles á estos vna cabeza semejante á ellos, esto es visible; son los miembros adjutorio dela Cabeza, y assi es menester que sean semejantes entre si paraque se amen, y ayuden gustosamente. Por esso quando Dios quizo dar adjutorio, y Compañia á nro primer P.e Adan se le dio semejante assi mismo para q.e se cobrase amor, faciamus ei adjutorium simile sibi. (16)

(EE.) Idem Alexand. ibi S. T. propefinem.

(16.) Genes. 2. d. 18.

La Segunda, porque como por las cosas visibles, veniamos en algun conocimiento delas invisibles= Invisibilia Dei per ea quae facta sunt visibilia per aenigmatem= viendo la cabeza visible del Romano Pontifice, nos acordaremos dela invisible, y nos moviese este recuerdo á su amor como canta la Iglesia en la fiesta de su S.to Nom.e= Ut dum Visibiliter Deum cognoscimus per hunc in invisibilium amorem rapiamur. Barzelona, y

Henero 31 de 1730.

Dor Ignacio de S.ta Clara